MICROFILMED BY BYU

AT COPTIC MUSEUM.

CAIRO, EGYPT

OPERATOR	REDUCTION X
TOHOTMOSS RAMZY	42
DATE FILMED	LIGHT METER SETTING
4 MAY 1987	22
FILM EMULSION NUMBER	FILM UNIT SER NO
A86360245	HRP 51839
PROJECT NUMBER	ROLL NUMBER
EGPT 002B	3

MUSEUM CALL THEO

NO.

TITLE OF RECORD

REGISTER

OLD NO. 6446

NEW NO. 147

ITEM 10

Whole Volume

Soiled Document

Bleed Through

Blocked Information

١٢٧١

[illegible] ان السنانير يعني على الوحوش كما هو الكن
في [illegible] هذا [illegible] انه يصح والدليل على ذلك انه حيث
ما يغلب انسان الجن [illegible] الوحوش فان استولى [illegible] على ان يصير الاوقات
او [illegible] عليها الناس [illegible] البقرة فليس لاجلها ريبة علينا لان من اجل ذلك الجن
الطوى في ذلك فان اللوم اذا هو اعلينا ان نتشجع لتودعنا ازاهم فان
ذلك لا [illegible] لا لان رياستنا عليهم وينبغي لنا على حال ان نسمع المقولات
لنشعر انما اعلى صورنا وشالنا كما انه لما قال صورة ذلك على صورة الرياسة
فلذلك الشبه حتى انا نصير شاكلين لله حسب الطاقة البشرية اعني
انا نصير مضاهين له بالوداعة وحسن المواساة وجود الفضيلة كما يزعم المسيح
[illegible] وانظروا ابيكم الذي في السموات لانه كما ان في هذه الارض [illegible]
[illegible] ان منه ما هو شديد [illegible] ومنه ما هو لين في الوحش كذا
في هذا النوع الافكار منها ما هو الهي ومنها ما هو وحشي شبيه [illegible]
لنا اذا انتهرنا ونستولي عليها ونسلم الى الفكر الرياسة فان [illegible] الانسان
الفكر الوحشي [illegible] اذا اقول ايها المرء [illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] انك ما تستطيع ان تنقل وحشية [illegible] التبرير
فيه طبيعي الاستيناس غير طبيعي والا فكيف [illegible] الاستيناس
طبيعي والتبرير خارج عن الطبيعة [illegible] ان [illegible]
[illegible] من اهلا [illegible] اشد [illegible]
[illegible] الان [illegible] خالف [illegible] الا انا قد [illegible] اشياء
[illegible] السوق [illegible] في الحوانيت [illegible]
[illegible] عن [illegible] والكلام [illegible] الوحوش [illegible]

٧١ [illegible] مجموعة اوراقه مكتوب على [illegible]

[illegible] ورقة

نفسك انت فالفكر وخوف الله ومن كل جهة المعونة فلا تتهم انا لانه ممكن ان
اردت ان تكون وديعا دمث الاخلاق ايضا زعم لنصنع انسانا على صورتنا
ومثالنا لكن ينبغي لنا ان نعود ايضا الى المطلب الموضوع لانه قد تلوح من المقولات
ان الانسان منذ البدء من المقدمات احاز الرياسه على الوحوش كامله لانه يقول
ليرؤسوا على اسماك اليم وطير السما ووحوش الارض ودبابها اما انا الان نفزع من
الوحوش ونخافها وقد سقطنا من الرياسه فلست انا قضي الا ان هذا اليس يظهر وعد الله
ههنا انا لان الاشيا لم توضع هكذا خارجا عن الرياسه لكن الوحوش قد هلعت ورعبت
وخضعت للسيد ولما سقط من الاله لاجل المعصيه انقبضت عنه جهات الرياسه
فاما انها كلها كانت طايعة للانسان اسمع الكتاب قايلا زعم وقاد الوحوش وكل
البهايم الى ادم لينظر ما دا يسميها وان راى الوحوش قريبة منه لم ينزعج لكن كما يضع
السيد للعبيد اسما هكذا وضع التسميه لكل زعم وكلما سماه ادم ذلك
كان اسمه وهاذا دليل على السياده لهذا السبب اراد الباري ان يجعله رتبة السلطان
بها او بعد ذلك تقدم اليه بوضع الاسما وهذا كاف ان نقيم البرهان على ان الوحوش
لم تكن مرهبه منذ الابتدا لادم وشي اخر ليس بدون هذا لكن اوضح منه بكثير فان
سالتنا ما هو هذا اجبناك مفاوضة الافعى للامراه لان الوحوش لو كانت مفزعة
الان لم تكن المراه تثبت عندما ابصرت الحيه ولا كانت قبلت المشوره ولا
كانت خاطبتها بنفسها هذا تقديرها لكن للحين كانت تنظر وتحيرت وطفرة
فاما الان فانها تخاطب ولا تخاف لانها لم تكن البته مفزعة لكن لما دخلت
الخطيه انتزعت بعد ذلك اسباب الرياسه والسلطان وكما ان العبيد اما
النجبا فمهيبون عند مشاركيهم في العبوديه واما المقاومون فيفزعون من مساويهم
في التعبد هكذا جرى الامر في الانسان لانه اذا كانت الدالة عند الله كان

مهيبا

مهيبا عند الوحوش ولما عصى خشي من اخس العبيد فان كنت هذا لا ترى الصواب
فيما ذكرناه فاوضح لي ان الوحوش كانت مخيفة للانسان لكن لا تقدر على ذلك
فان كان الرعب ولج بعد هذا فهذا دليل جسيم على محبة الله للبشر لان الانسان
لما تجاوز الوصيه لو كانت الكرامه بقيت له غير منتقله لما كان ينهض بسهوله
من السقطه لان الناس متى خالفوا وافلوا وهم يتمتعون بالكرامه نفسها يرتاضون
في الجسارة اكثر وليسوا ينتقلون بسرعة عن الشر لانهم الان ان كانوا لا يحتملون
التعفف والاهوال والعقوبات والتاديب موضوعة لهم كانوا لا يلومون عندما
لم يصابوا بامر مما اجرموه من الامور المستنكره لكنه تبارك وتعالى اخرجهم من الرياسه
لمهيتنا ومراع لاموالنا وانت ايها الوديد فتامل لطف صاحبه الله للانام التي لا تنعت
ليفا اما ادم فخالف كل الوصيه وتجاوز كافة الشريعه واما الله فادهو واد للبشر
على جاري بانصلاحه ولم ينزع كل الكرامة ولا اخرجه من كل السياده لكنه ترك تلك
الحيوانات ان تكون خارجة من الرياسه فقط التي ليست جدا تحمل لحاجة الحياه
واما الضروريات وما يدعوا اليه الوطر والخادمة للحياة الخدمه الجمة اطلقها المقام
في الطاعه والعبوديه لانه خلى قطعان الابقار للحرث وليفي نحن الزرع وترك
اجناس ما انقاد بالرسن ليشاركنا في التعب لحمل الاثقال وسبيل الامر في الاغنام لكي تكفي
بشي من الملابس منها واطلق اجناسا اخر من الحيوان تجود علينا بنوايب كبار لاجل الاقال
معاقبا للانسان من جرا المعصيه ستاكل خبزك بعرق جبينك ولولا تيسير التعب
والعرق غير محتملين خفف ثقل العرق وكثرة البهايم التي تشاركنا في التعب والشقا على
هذا الحد وصنع كسيد واد للانام يراعي جلد عبده ليسبب له بضربه شفا
ما هكذا الله وضع القضيه على الجريره وعلى كل جهه فهو يوثر تخفيفها لما قضى علينا
بالتعب الدايم والعرق جعل عدة اجناس من الحيوان للابس هنا العنا حتى ان كل

انسان فحص بحسن نظر وجودة تحصيل اعطا الكرامه وانتزاعها وتثبيت
فزع الوحوش وكلما جري هذا المجري نحن ذلك مملوا من كل حكمه وكل اهتمام وكل مودة البشر

العظه الثامنه في ان ذبيحه عظيمه النفلر في الاحسانات العابره اليام لله

فينبغي لنا ان نشكره من اجل هذه الامور كلها ونكون حسني الوفا للمحسن الينا احسانا هذا
تقديره لانه ليس يلتمس منا امرا ثقيلا ولا مستكرها الا الاقرار فقط بفضايله وتقدمة
الشكر لمعطيها لا لانه يفتقر الي هذا لانه غير محتاج لكن لكي نتادب ونستميل مانح الجزاه
ولا نكون غرورين لكن نتقدم فنصل مع اهل هذه الطوايف المراعاه التي هذا تقديرها
لاننا هكذا ينبغي لنا ان نتضرع اليه في فرط الاهتمام بنا فاننا انرع اليكم الا تكاسل البته
لكن كل واحد منا كل ساعه حسب الممكن ليفايل نفسه ذاته ليس الاحسانات العامه
فقط لكن والصايره اليه علي سبيل الاختصاص ليس المعروف بها والظاهره عند الكل
لكن والخواص الخافيه عن كثيرين لان هذه هكذا ينبغي ان تقدم للسيد الشكر الدايم
هذا هو العشير الجيد هذا هو القربان الكامل هذا يصير لنا سبب داله وان سالت
وكيف اقول الكلان الذي يردد هذه الامور دايما في خاطره ويعرف خاصي حقر نيه
وينعم النظر في محبة الله للبشر التي لا توصف وينظر كيف انها هكذا تتوسع احوالنا
وليست تعاملنا بحسب ما استحقه جرايرنا لكن بحسب الصلاح الخاص يخشع ويحقف
الفكر ويتاسل كل عجب وصلف ويتعلم الملاطفه والتهاون بشرف هذا العمر الحاضر
والاستيثار بكل هذا المبيرات ويتمثل للخيرات العتيده والحياة التي لا غاية لها ولا نهايه
والذي هو علي هذا فانه يقدم لله ذبيحه صادقه شهيه كما يقول النبي ذبيحة
الله روح منسحقه والله ما يرفض قلبا منسحقا ذليلا لان اصحاب الاوقات من العبيد
ليس العذاب والعقاب يعطفانهم كالاحسانات وان يعلموا انهم ما قوبلوا
حسب ما يقتضيه المفوات الانصاف وانا اسل ان نتحقق اذا الفكر ونخضع اللب لا سيما

الان

الان ادهو اوان صوم نور دلنا في هذا مواز زمن جليله لاننا ان كنا هكذا فسنقدر
ان نصنع الصلوات مع تيقظ كثير واذا ما اعترفنا بالهفوات اجتذبنا النعمه الوافره
من علو ولكي نعلم ان السيد يرضي بمثل هذه النفوس اسمعه قايلا الي من انظر الا الي
الوديع الهادي الذي يرهب اقوالي لهذا السبب والمسيح قال مخاطبا تعلموا مني
فاني وديع ومتضع بالقلب فستجدون راحه لنفوسكم لان الذل ذاته هكذا
ليس يتكل الغضب منه هكذا البته ولا الوجد علي القريب فما دا يكون اسعد من
النفس المسترسله والتي لا احوالها متاتيله وعلي هذا النحو موضوعه فان الذي هو بهذا
الصوره قد جلس في الميناء هاديا دايما وهو فاقد لكل شي ومتنعم بهدوء الافكار
لهذا السبب قال السيد المسيح وستجدون راحة لنفوسكم كما ان المسكن هذه
الالام تمنع راحه جزيلة هكذا التواني والعاجز ان يلح علي ما ينبغي للالام المتولده
قد ثبت في الانزعاج الدايم وله الحرب من داخله ويتلقف من غير شي موجود
لهذا السبب اذا احرودت الامواج وهجمت زوبعة الارواح الخبيثه يصير
علي اكثر الاوقات مستنقعا غرقا ويغرق القارب لقلة خبرة المدبر لهذا
السبب ينبغي ان نتيقظ وننهض ونبالغ في الاهتمام بالغة دايمه بخلاص النفس
لان المسيحي ينبغي له ان يحارب دايما الالام الجسد ويحمل الشرايع الموضوعه لنا
من سيد الكل العام مصاحبه له ويتحصن بها ويستعمل طول وقته هنا كالحيي
ولا يتوقع التجربه بالاعمال وحينيذ تنقبض لا بالاتيال عنا انه عندما قلتم حينيذ
طلبوه فادلنا ايها الاولاد من الصوم مساعدا حاضرا فلنجتهد كلنا بالاعتزال الجرايم
ونطرح كل رذيله ونثابر علي كل فضيله لان النبي الطوبان هكذا يعلم قايلا حذ
عن الشر واصنع الخير فان نحن دبرنا امورنا هكذا ومع الامتناع من الاطعمه
نظهر الابتعاد من الرذيله فنستطيع ان نتمتع برا الله الجيه ونؤهل لمحبة الله

الله للانام الي ابد غايته في هذا العمر الحاضر وفي اليوم العتيد الموجب بصلوات
كل المرضيين لديه وتشفعهم بنعمة ربنا يسوع المسيح ومحبته للبشر التي له مع الاب
وروح القدس المجد الي الابد امين

المقاله التاسعه جنا للذين يستحيون بعد الغدا من الاجتماع
عند المسا وما يتلو ذلك وهو قوله صنع الله الانسان علي صورة
الله صنعه ذكرا وانثي صنعهما

الجمع اليوم لنا يسير وشبه ورد دنزر حقير فلا بتحال الاين وردوا الذي
سبب وعي ان اناسا قد استحيوا بعد المايده الجسديه ان يردوا الي المايده
الروحانيه وهذا فقد صار لهم علة التخلف لكن ليسمعوا بعض الحكما قايلا
يوجد حيا قايدا الي الخطيه ويوجد حيا قايدا الي الرب ونعمه فان النايل اللاين الحسيه
ليس هو افعلا ان يحل في وروده الي المايده الروحانيه لا تعليس كما ان الامور
البشريه قد رسمت اوقاتا محدودة هكذا والامور الروحانيه لا [illegible] كما
ان الامور ليس اتفا وضعي في الامور الروحانيه كل وقت من انها لها مواقف
ولالي الغول وقت ساعات النهار وساعات الليل ولا هكذا يكون عانيا للتعليم
الروحاني لهذا السبب قال بولس كاتبا لتيموثاوس [illegible] في الوقت اللايق
والمرتوب [illegible] اشهر عشر واسمع ايضا الطوبان لوقا قايلا ان
بولس [illegible] في غرفته [illegible] واسهب في القول
الي نصف الليل [illegible] الي العمل او الوقت [illegible] التعليم السامع
التيقظان [illegible] الجمع الروحاني كما ان [illegible] الذي هو ات
كان [illegible] ولا [illegible] الي [illegible]
الصوم لكان هذا لكن [illegible] الصايمين وقبلهم لكن [illegible]

تتابروا

تتابروا الروحانيات بفكر منتبه ولا تتبعوا العاده لانه ليس رديا ان نتقوي
من قد نال طعاما الي هذا التعليم الروحاني لكي العادهو وان يميل الي الفكر التواني
وان يحاصر من الالام ولا تقدر ان تنفع اركاضات الجسد ليس الاكل رديا لكان
هذا لكن الشره هو المضره وان تملي البطن فوق الحاجه وتمزق لان هذا الفعل
قد يفسد اللذه الكاينه من الطعام كما ليس رديا الاقتصار في شرب المدام لكي ان
يمكن الانسان السكر نفسه ويدفع ماي الانكار [illegible] عن المضر والاعتدال فان
كنت ايها الحبيب لاجل ضعف جسدي ما تقدر علي الصوم النهار اجمع فليس احد من
ذوي العقول يتشكك من قبل هذا لان لنا سيدا وديعا ومحبا للبشر وليس ملتمسا
شيا ما يفوق مقدرتنا لانه ليس يطلب منا الامتناع من الاغذيه والصوم علي الاطلاق
ولا لهذا السبب نفسه وهو كي تثبت غيرتنا ولين شيا من الغذا فقط لكن لكي
نعرف الحكم المشتغل كله في الروحانيات مبتعدين عن [illegible] من الامور
العالميه حتي ان لو سسنا عيشتنا بفكر متيقظ واظهرنا الانعكاف كله علي
الروحانيات اوتينا ولنا من الطعام ما تدعوا اليه الحاجه فقط وصرفنا عيشنا كله
في الاعمال الصالحه لم نكن بحاجه الي المعونه التي من الصوم الا لو كانت الطبيعه
البشريه مضجعه وطالبا الراحه والترفه لذلك اضحت لهذا السبب مع البر اذ
كان شفيقا ومحبا احتال لنا بالمعالجه بالصوم كي [illegible] النعم ونقل
الاهتمام بالامور الزمانيه الي الاشغال الروحانيه [illegible] الواردين
الي ها هنا قد منعهم الضعف عن الصيام [illegible] او [illegible] الضعف الجسدي
ولا يبعدوا نفوسهم عن هذا التعليم الروحاني لكن يظهروا غاية الاجتهاد فيه
لان ها هنا طرقا [illegible] ان تفتح لنا ابواب الدالة [illegible] لانه افضل من الامتناع
عن الطعام بكثير في الدين [illegible] ولا يستطيع ان يصوم ليتنا ها في

اشهار الجهد وامداد الصلوات ولكن له نشاط وافر في سماع الاقوال الالهيه
فتضعف الجسد لن لنا حاجا عايقا وليصالح الاعدا ولنفي عن نفسه كل حقد
فان توجنا تنقيف هذه فقد اظهر الصوم الصادق الذي يخطبه السيد منا اكثر
من كل شي فانه انما امر ابتدر من الاطعمه لهذا السبب وهو لي اذا ما الجنا
جاجات الجسد بحطيطس الاتقيا دعوا تمام الوصايا فان عزمنا ان لا نستورد
لنفوسنا معونه من الصوم من جرامر الجسم ونطهر من كثرة التواني ما يزيد فقد
نقد خفي علينا قد حسرنا العظايم لانه ان كان الاعواز من التنقيفات المتقدم
ذكرها مع الصوم ان يجري علينا نفعا واكثر جدا اذ لم نستعمل دوا الصوم
ونطهر فرط التكاسل والتضجيع فاذا ما فهمتم انتم القادرون على الصيام هذه
الاشيا فانا اسلكم ان تبا لغوا في النشاط الممدوح الجيد حسب امكانكم لانه
بقدر ما يفسد الانسان الراي بذلك الغذا يستمد الجواني لان الصوم نير
الجسد ويكبح اضطرابات الجارية على غير النظام ويصنع النفس نيرة ومتعاليه
خفيفه ومن لا يستطيع من اخوتنا ان يصوم لاجل الضعف الجسدي فنروم ان لا
يتخلفوا عن هذا الغذا الروحاني مقلين ايام وجود دين لهم ما قد اقترفوا منا
ومظهرين لهم ما تقوا منفعة السماع وقولوا لهم ذلك القول الرسولي ان
المقتدي بالرب [illegible] الذي يطعم بالرب ما يطعم ويشكر الله والذي ما ياكل
ايضا [illegible] تعب الصوم لا الذي اكل ويشكر الله ايضا
في ان هذا الامر [illegible] شيا البته في خلاص النفس ان يرد لان
الله المحب البشر قد نصح لنا منافع كثيرة لا يمكن ضعفها التي بها ان اردنا امكنا ان
نحظا بالله من علو فقد بينا ضاعف لكل الحالات من حرم التلفين والنا ججهم
وبينا انه ما ينبغي ان يستحيا في هذا لان الاكل اليسير سبب الاستحيا لكن ان

نفعل

ملاحو الذي لا نهاية له زعم سيصير لغذا يكا ولكل وحوش الارض ولكل
ولكل طير السما وكل دابه يدب على الارض الذي له في ذاته نفس حيه
وكل كلا اخضر للاكل ان اهتمام السيد بالانسان الذي براه بين جيدا لانه
عندما ابدعه قبل كل رياسة الخليقه لئلا يشتكا من بوادر الامر اذا ما نظر كثرة
البهايم يحزن اذ لا يقدر على القيام باود حيوان هذا تقديره فقبل ان يفكر في
هذا تقدم السيد تعزاه كانه يقال وتيقن انه هو لكل البهايم سيكون لهم كره وافره
ان الارض تقوم باود هم بامر السيد فانه لما قال سيكون لطعاما كما ارد في
كلامه للوقت ان قال ولوحوش الارض وطير السما وكل دابه يدب على الارض
الذي له في ذاته نفس حيه وكل كلا اخضر للاكل وما هكذا زعم ان كلما
امر السيد بدر الى الفعل واكل استقر على النظام الملايم لهذه الحال عطف
قوله للحين فقال وراي الله ان كلا صنعه ما هو حسن جدا فعن ذا
الذي يمكن ان يشرح ايضاح الكتاب الالهي حسب الاستحقاق لان ها هنا
كله بسيره قايلا وراى الله كلا صنعه فقد الجم لسان كل الحازمين على المناقضه
بعد هذا زعم وراى الله ان كلا صنعه حسن جدا وصار مسا وصار صباح
يوما سادسا لانه لما قال في كل واحد من البرايا وراى الله انه حسن والان
فعند ما كمل الكل وانتهى ما بر سمر اليوم السادس زعم ما [illegible] ان تتم بهذا
البرايا كلها قد بر زالى الوسط قال وراى الله [illegible] هو حسن جدا
مبرهنا ليجمع كل البرايا بهذه اللفظه التي هي كل وو [illegible] كل المديح لانه لما قال
كل الحق تم دون ان غطا القول فقال يا يرها صنع ولم تقف عند هذا
لكن اردفه ما هو حسن زعم وجدا احسن من تناهي ولو انه مفهوم من الملم
ان تقيح فاه وينا قص المقولات من الله لاجل الضوء الجديع فقط في المبرات

لكن والظلمة المضادة وليس النهار فقط لكن والليل المعادله وفي الزروع البارزة
من الارض ليس النبات المستعمل فقط لكن والمهلك والشجر ليس المثمر منه فقط
لكن وغير المثمر والحيوان ليس الانيس فقط لكن والمتبربر المتوحش وفي الناشي
من المياه ليس السمك فقط لكن والحيتان ووحوش اخر بحريه وارض ليست
المسكونه فقط لكن وغير المسكونه وليس السهل فقط لكن والجبال وذو
العشب منها وفي الطير ليس الانيس والموافق للغذا فقط لكن والمتبربر
منها والذي ليس هو بطعام والزجر وطير الليل واشيا اخر غير هذا المجرى
وفي البارز من الارض ليس الحيوان الانيس فقط لكن الاراقم والافاعي والتنانين
والسباع والفهود وفي الجو ايضا ليس الامطار والاهويه الموافقه لكن والبرد
والثلج وبين امر شح هنا ولحير فواحد اشيا اخر كثيرة في كل
واحد من البرايا ليست ملايمه لنا فقط لكن وتعطي بصحة وللامتحان واحد
من الذين ياتون فيما بعد اذا ما نظر الى المخلوقات لا يطعن عليها ويقول
لماذا هذا ولاي شي هذا واما هذا فما احسن كونه والمعز افلونيه صرة
لهذا السبب الكتاب الالهي كما يقال اخبر كل وحي القدير وقله الوفا
فقال في اليوم السادس بعد خلقة الكل وراى الله ان كل ما صنعه ما هو
حسن جدا فاذا الذين سلوا لهذا التصديق بي ما قال بري الكل
ان كل الكاينات [illegible] واحده فاذا ما عاينت انسانا قد عرك من
خارجي افكاره موثر المنازعة الكتاب الالهي والخرف عنه كموسوس
والاوجب ان يقال لا تزدر عنه لكن ترحم جهله وتشرح له القول عن
الكتاب الالهي ان الله ابصر كل ما صنعه فقال ما هو حسن جدا وعي
ان تقدر ان تمسك لسانه القابض لانه ان كان في الامور البشريه

اذا

اذا ما راينا قوما من ذوي المراتب قد احتقروا اشيا لا ننازع لكن نواطي
ونفضل اختيارهم على تقديرنا الحاضر فهذا اولى لنا كثيرا ان نطيع اله الكل
الكل صانع كل الموجودات اذا عرفنا اختياره وموافقته افكارنا ولا نتجاسر على شي
البته لكي نعلم ونتحقق ان الكل من الله الابداع بكلمته ووجوده للبشر ولم يصر
شي على الاطلاق عبثا لكن ان كنا نحن لضعف افكارنا نجهل الطبيعه الى الكايات
فانه هو تبارك وتعالى قد ابدع الكل بحكمته وحسن تدبيره ووجوده للانام زعم
وصار مسا وصار صباح يوما سادسا وقد وضع لنهاية اليوم السادس نهاية
البرايا كلها لهذا السبب [illegible] في كلامه ان قال فكملت الارض وكل زينتها ما اجل
اختصار الكتاب الالهي وقلة كلفه عند ما ذكر العناصر الحاويه لم نذكر واحدا فواحدا
لكنه قال كملت السما والارض وكل عالمهما وانضم لهما [illegible] الارض السما لان جمال
الارض الناشي منها اطلع النبات وورود الثمر والاشجار وكل الاشيا الاخر التي
بها جملها جمال السما ايضا الشمس والقمر اشتاف الكواكب وكل البرايا التي فيها
بينما لهذا السبب عند ما ذكر الكتاب الالهي السما والارض جمع كل الطبيعه فيهما
الاركان زعم وعرفنا انه في اليوم السادس ترك الاعمال التي صنعها
من كيف ونعلم ايضا ان الذي نقصد لكي نعلم ان كل الخليقة انتهت في اليوم السادس
لا نعتقد ان الله فرغ من كل الاعمال التي صنعها في اليوم السادس واستراح ح
في اليوم السابع من كل اعماله التي صنع انما [illegible] بيانا هذه
الامور كلها على طريقة البشر ولاجل اتنا [illegible] التي تقوم شيا
من المولات لها وضعنا لهذا التنازل زعم استراح انه في اليوم السابع من
كل اعماله التي عملها زعم انه تنزل [illegible] من العدم الى
الوجود لان كل الحيا [illegible] بما زعم

وبارك الله اليوم السابع وقدسه اذ كف فيه من كل اعماله التي ابتدا يعملها لان
الباري لما كف وكلما اختار حتى بحبته للبشر ابن عالي الوسط بحا حتى امره
ووضع غاية البرايا في اليوم السادس ولم يوثر ان يخلق شيا اخر في اليوم السابع
لاجل ان كلما اوجده تم ولم يكن هذا اليوم بقدم ولا نظن ان له شيا انقص
لاجل انه لم يبدع شيا فيه لعله للتبريك زعم وبارك ايضا اليوم السابع وقدسه
ما معنى قوله قدسه اي الايام الباقيات ليست مباركة نعم لكن فهل اقنع
اوليك بذلك كل من كان اوجدت البرايا في كل واحد منها لهذا السبب اما اوليك
فلم نقول انه بارك واما في السابع فقط فخصه قال هذا زادها ايضا وقدسه
اي فرزه ثم ان الكتاب الالهي عند ما علم العلة التي لاجلها قال قدسه اضاف
الي ذلك انه عز وجل كف فيه من كل اعماله التي ابتدا يعملها ان الله الان جامعا
من القدمات يفيدنا تعليما على رايه الرسول كذا ان يفرز اليوم الواحد من
الاسبوع لعمل الروحانيات لان الجسد لهذا السبب في ستة ايام كل كل
كل الخليقة واما السابع للبركة وقدسه لاجل انه كف عن اعماله التي بدا
بعملها الكي اري هاهنا انه صار بعضهم من السبب قد تولد لنا وغير
ان لا نتعاون وصا على الاطلاق لكن اختلاف منه ليكون في هذا التجارة الروحانية
فما هو الذا المطلب من الناس ما عندنا قال الكتاب الالهي هاهنا ان الله كف
اعماله ما للمسيح يقول في الانجيل ابي الي الان يعمل وانا اعمل لا انظر من عادة
الالفاظ في المقولات تناقضا الا طا يوجد لا كان ذلك لانه ليس تضادا البتة
في الموضوعات في الكتاب الالهي لان الكتاب يقول هاهنا ان الله كف من عمله
حتى انه استولى في اليوم السابع من ان يخلق ويبدع من العدم الي الوجود واما
قول السيد المسيح ان ابي الي الان يعمل وانا اعمل فانه يدل على اعتنائه بالدايم

ويمي ضبط الكاينات وجود عليها الثبات وسياسته كل العالم عملا لانه
لو لم يكن هذا كيف كان ثبت هذا الكل والبدا العلوية ولا تدبرها ولا تسوي كل البهايم
وجنس الناس وان اراد بعض الناس الي فرط وفا ان يايل كل نوع نوعا
المتم في كل يوم من باري البرايا كلها الاحسان الينا سيجد لجة محبه للبشر
لان اي تراي الي ان يستطيع ان يصل الي الصلاح الذي لا يوصف الذي اظهر
لجنس الناس اشرق الشمس علي الاخيار والاشرار وانزل غيثه علي البرره والفجره
وجاد بكثرة اخري وعي ان تكون قواسهما في القول الكريم ما ينبغي الا انا لم نفعل
هذا الي الاخلاق بحرانا لكن لكي نفهم كم التعلقون لاجل الغذا الجسدي مقدار
ما حرصوا وانهم من التعليم الروحاني لكن لئلا يتمادي بكم الظهور الطوية الاخويه
نحوهم شارحين المقولات الان هذا دليل علي الغنا الربي ان كان
الذين يتعاونون في الاعمال الجسدية ويعطلون اشيا من الايام لاجل البهايم
فقد ادرجوا علاجه حرثهم البي فهذا اولي بكثير ان يكون في الروحانيات
مخاصرين حيث لا يوجد نفعكم انتم ايضا الان الحرص الجسداني يعلم الرب
فليس هذا لحريص الي ذلك يتعلم ما يسبب لنفسه من الجايزة العظمي ويستغنم
الربح منها عنا ويتمتع بالعطية الجزيلة من الله وما يعطيه للاخ يتذكر ما قد انسيه من
المقولات مجددا عهده العطية العاسرة في انه ينبغي
لنا دايما في كل شي ان نذكر الله تقدس اسمه
واذا ما انعمتم النظر في ربحكم لا اتحسد والاخوتكم لكن المقولات ما استطعتم ابتكم
ولئلا تتعللوا هذا النعمة منكم جزئية اجبرونهم الينا واقنعوهم ان تناول الغذا
الجسدي ليس يعوق عن التعليم الروحاني لكن ينبغي ان نعتقد ان كل وقت ملايم
للمفاوضه بالاقوال الروحانية فان عرفنا هذا التحصيل فنستقد ونحن منعمون

بالترل او بعد الغذا او قبله اذا اخذنا المهاضفا الاطيف في ايدينا ان نستغفر النفعه
منها ضح النفس الطعام الروحاني وكان الجسد يحتاج الى الغذا الحسي هكذا النفس
تفتقر الى الله كل يوم والغذا الروحاني كي اذا تقوت نقدر ان نحتمل فضلات الجسد
والقتال الدايم الموضوع لنا والجاعل تهيئنا السيرة ان نحن توانينا قليلا لاجل هذا السبب
داود النبي دعا ذاك سيدنا الهادي في ناموس الرب الابلا ونهارا والطوبان يحيى
ادريود بانه اليهود دعاهم قايلا اذا اكلت وشربت وامتلات اذكر الرب
الهك انظر كيف حينيذ حتى بعد الشبع بالغذا ان نضع لهم الالاين الروحانيه ليلا
بعد الامتلا من الطعام الجسدي تضعف النفس وتسقط في الهلاك وتعطي
كانا الحبل الجمال اللمم كلوعب والمتمرا تتدحرج حرجا خطرا وقد قال هذا النبي
نفسه في موضع اخر ايضا اذا ما رفعتم انيتهم اذكروا الرب الهكم ارايت كيف ما
يليق بنا انه وقتا ما ان تنزع هذا الذكر من النفس لكن يجب ان يكون منوطا
بالمعقول وان نوجد دايما صاحين ولا نعطي نعيمنا راحة لكن نتيقظ ونسهر
عاملين مجنون المعادي لنا ونحصن عليه الطرق ولا نهمل الغذا الروحاني لان هذا هو
خلاصنا هذا الغذا الروحاني هذا هو الحرز ان نحرص نفوسنا على كل يوم بالقراه
والسماع والمفاوضه الروحانيه فنستطيع ان نكون غير ماخوذين وان نجعل حيل
الشيطان الخبيث عنا فيه ونحظى بملكوت السموات بنعمة ربنا يسوع المسيح
ومحبته للبشر الذي معه للاب المجد مع الروح القدس الى ابد الابدين امين

المقالة العاشرة في انه يجب ان نهتم بالفضيلة اكثر او نتشبه بالقديسين
الذين من طبيعتنا وقد تعرفوا على ما ينبغي وان ان توانينا لا
يتجه لنا ولا جواب

واحد

قد علمه اي في الايام السالفة قد اتعب افكاركم المعاني الغامضة لهذا السبب

اوثر

اوثر اليوم ان اضع لكم التعليم واخف الاتعاب كما ان الجسد اذا ما انهك من الصيام
يحتاج الى راحة يسيره كي يجهد ذاته الصوم بنشاط تام هكذا ايضا النفس
تحتاج الى هدو وراحه لانه ما ينبغي دايما التعب ولا الاستراحه لكن ان هذا
تارة وهذا وهكذا يليق ان نريح النفس ونعتني بالجسد لان
كما ان الدوام في التعب يدعوا الى الكلل والاسترخا هكذا والاسترخا
دايما يقود الى التضييع وقد نجد انسان هذا غايرا في النفس والجسد
لهذا السبب الاعتدال في كل مكان امر جيد وقد ادبنا ايضا الذي الاه
الكل وعلمنا بالبرايا التي ابدعها العوام ان اخذ نتعلم ينبغي لنا ان نرد من القول
في الليل والنهار واعني الضيا والظلام الليل للراحه والسكون من الاتعاب
ورسم لكل واحد حد ومقادير حتى انا كلنا نتمتع من كل الاحسان
والدليل على ان ضو النهار وقت العمل اسمع داود قايلا يخرج الانسان
عمله والى ضاغته الى المسا وايضا قال ليلا لان المسا اذا ادرك يذهب
الضيا ويتقدم الظلام فينوم الطبيعه البشريه ويحصل راحة للجسد التعبان
ويهدي الحواس كلها كالمربيه الفاضلة تسكن باحتمالها كل الحواس من
التعب والنصب فاذا ما تم مقدار الليل ومداه ورد الضيا وانتشر يجعل
ان باشر الانسان شعاع الشمس نحو اعماله وان ياخذ في الاعمال
المالوفه بنشاط جديد [illegible] وهذا قد نجده ايضا في فصول السنه كانا
لان الربيع يلطف الشتا واذا وقد الصيف ادرك الخريف الى الخلاف طرح
الحواه تستريح اجسامنا ولا تتعب اذا افرط عليها البرد الاصل اذا لحقت
كثيرا من شدة القيظ لهذا السبب يجعلنا ان نعبر قبل الشتا الخريف
وقبل الصيف الربيع وان اثر انسان ان يميز كل هذا بغاية المعرفه سيعاد

[illegible]

يدل على الزمان المعين لوجوده بجوار ضرحي الهيئات التي تعرض للمصدر في التصريف
كيكتب بضرب وهو الكلمة ما او الاداة وهو الاسم ، وهو اما ان يمنع نفس تصور معناه
من وقوع الشركة فيه كزيد وعمرو وهو العلم لفظا والجزوي والشخصي معنى ، او لا
وهو الكلي ويسمى لفظا مطلقا ، ولما اما ان يكون تمام الماهية او داخلا في الماهية
وهو الذي لا توجد الماهية الا بعد وجوده وتقدم بعد عدمه في الخارج والذهن جميعا
ويسمى [illegible] لتلك الماهية او خارجا عنها وهو الذي يكون كذلك ويسمى
عرضيا لها [illegible] في الماهية اما ان يكون قولا على كثيرين مختلفين
بالحقايق في جواب ما هو ، وهو كل الجزء المشترك بينهما كالجوهر والجسم
والجسم ذي النفس والحيوان وهو الجنس لانه الكلي المقول على كثيرين مختلفين
بالحقايق وهو جواب ما هو ، وله اربع مراتب ، او مقول على كثيرين مختلفين
بالعدد في جواب اي نوع هو المميزه وهو كل الجزء المميز كالناطق بالنسبة
الى الحيوان لانه الكلي المقول على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب اي نوع هو
وهو لا يجوز ان يكون عدميا لان العدم لا يجوز ان يكون جزءا من الموجود
ولا يجب ان يكون علة لوجود علة النوع من الجسم لان الجسم النامي
جنس النبات والحيوان واحتياج كل واحد منهما من الاخر يقوى قائمة بتلك
الاجسام ، والقائم بالشي محتاج اليه [illegible] ان يكون علة له ، والفصل
يكون مقسما الجنس مقوما للنوع وكلما قسم النوع قسم الجنس ولا ينعكس
وكل ما قوم الجنس قوم النوع ولا ينعكس ، اما نفس الماهية فهي
اما ان يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالعدد فقط في جواب ما هو
كالانسان بالنسبة الى افراده ، وهو النوع الحقيقي لانه الكلي المقول
على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو ، او يكون موضوعا لما فوقه

من الجنس وقسما منه على معنى انه يقال عليه وعلى غيره الجنس في جواب ما هو
كالانسان بالنسبة الى الحيوان ٠ وهذا الاعتبار هو النوع الاضافي وله ايضا اربع
مراتب ايضا لانه اما ان يكون فوقه نوع ولكن ليس تحته نوع كالانسان وهو النوع الاخير
ويسمى نوع الانواع ٠ او بالعكس وهو النوع العالي كالجسم ٠ او يكون فوقه نوع وتحته
نوع كالحيوان والجسم النامي وهو النوع المتوسط ٠ او لا يكون فوقه نوع ولا تحته نوع
كالملاك وهو النوع المفرد ٠ وهكذا نقول في مراتب الاجناس الا ان العالي
منها هو الجوهر وهو جنس الاجناس لا الجنس الاخير والجنس المفرد هو العقل
اذ لم يكن الجوهر جنسا له ٠ واما الخارج عن الماهية فهو اما ان يكون
لازما لها مختصا بنوع واحد كالضاحك بالقوة بالنسبة الى الانسان
وهو الخاصة ٠ او باكثر من نوع واحد كالمتحرك والموجود بالنسبة الى انواع كثيرة
وهو العرض العام ٠ او لا يكون لازما لها وهو العرض المفارق وهو ايضا قد يسمى
خاصة ان كان مختصا بنوع واحد وعرضا عاما ان كان يوجد في اكثر من نوع واحد
وهو اما ان يكون سريع الزوال كحمرة الخجل وصفرة الوجل ٠ او بطيء الزوال
كالشيب والشباب ٠ واما المركب اما ان يكون تقييديا كالحيوان
الناطق في حد الانسان ٠ او خبريا وهو القضية ٠ او لا تقييديا ولا خبريا
وهو اما ان يفيد طلب شيء افادة اولية ٠ او لا يفيد ٠ فان كان الاول
فالمطلوب اما ماهيات الاشياء وهو الاستفهام ٠ او فعل يصدر عن المخاطب
وهو مع الاستعلاء امر ٠ ومع الخضوع سؤال ٠ ومع التساوي التماس
وبهذا ظهر الفرق بين قولنا ما الروح وبين قولنا افهمني صورة الروح
لان المطلوب من الاول ماهية الروح ومن الثاني افهام تلك الماهية ٠
وان كان الثاني فهو التنبيه ويندرج فيه التمني والترجي والقسم والنداء

اما

اما الحد فهو اما ان يكون بالجنس والفصل كقولنا الانسان هو الحيوان
الناطق وهو الحد التام ٠ او بالفصل وحده كقولنا الانسان هو الناطق وهو
الحد الناقص ٠ او بالجنس والخاصة كقولنا الانسان هو الحيوان الضاحك
وهو الرسم التام ٠ او بالخاصة وحدها كقولنا الانسان هو الضاحك ٠
وهو الرسم الناقص ٠ القضايا اما القضية فهي قول يحتمل التصديق
والتكذيب كقولنا الجسم متحرك اي الجسم ذو الحركة ويسمى حمل الاشتقاق
وكقولنا المتحرك جسم ويسمى حمل المواطاة ٠ والحكم في القضية اما
ان يكون جازما كما ذكرنا وهو الحملي ٠ او متعلقا بشرط وهو الشرطي ٠
ثم المتعلق اما ان يكون تعلقا باللزوم وهو المتصل كقولنا كلما كانت الشمس
طالعة فالنهار موجود ٠ او بتعلق العناد وهو المنفصل كقولنا كل عدد اما
زوج او فرد ٠ واما القضية الحملية فلا بد لها من موضوع وهو المحكوم عليه
ومحمول وهو المحكوم به وهما الموصوف والصفة في اصطلاح الكلام والمبتدا
والخبر في النحو وليس من شرط كون الشيء موضوعا كونه هو هو بالفعل وقت كونه
موضوعا بل يكفي في كونه موضوعا مجردا او كونه هو هو في الجملة سواء كان
ماضيا او حاضرا او مستقبلا ٠ ثم الموضوع ان كان شخصا سميت القضية
مخصوصة كقولنا زيد كاتب زيد ليس بكاتب ٠ وان كان كليا فهو اما
ان يكون مسورا بسور كل او بعض او لا شيء ولا واحد او ليس كل او ليس بعض
او بعض ليس وهو اللفظ الدال على كمية القدر الذي ثبت له الحكم
وتسمى القضية محصورة مسورة ٠ او لا يكون مسورا بسور البتة موجبة
كانت او سالبة وتسمى القضية مهملة كقولنا الانسان ضاحك ٠ الانسان
ليس بضاحك وهي في قوة الجزئية لتوقف صدقها على صدق الجزئية

دون الكلية وهي القضية المحصورة تنقسم الى كلية وهي المسورة بسور كل
او لا شيء ولا واحد وتسمى عامة، والى جزئية وهي المسورة بسور بعض او
ليس كل وتسمى خاصة، ثم كل واحد من الكلية والجزئية ينقسم الى موجبة
وهي التي حكم فيها بثبوت شيء لشيء سواء كانتا وجوديتين او عدميتين او
احدهما وجوديا والآخر عدميا وتسمى مثبتة، والى سالبة وهي التي
يحكم فيها بلا ثبوت شيء لشيء على ما ذكرناه من التعبير وتسمى نافية، فاذن
المحصورات اربع وهي هذه، كل انسان حيوان وبعض الحيوان انسان، ولا شيء
من الانسان بفرس، او بعض الحيوان ليس بفرس وليس كل حيوان بفرس اذ لا تفاوت
بينهما في المعنى، ثم كل واحدة من الموجبة والسالبة تنقسم الى معدولة وهي
التي جعل حرف السلب فيها جزءا من المحمول او الموضوع او منهما جميعا، كقولنا كل ما
ليس بحي فهو جماد وكل جماد فهو غير عالم فكل ما ليس بحي فهو غير عالم، والى
محصلة وبسيطة وهي التي لا تكون كذلك، والمحصلة مختصة بالموجبة والبسيطة
بالسالبة، والامتياز انما يكون بتقديم حرف السلب على الرابطة اذا كانت القضية
ثلاثية، اما اذا كانت ثنائية فذلك اما بالنية او بالاصطلاح،

جهات القضايا لا بد لنسبة المحمولات الى الموضوعات من كيفية
ايجابية كانت النسبة او سلبية تسمى تلك الكيفية جهة القضية وهي ستة
لانها اما ان تكون بالقوة وهو الامكان الخاص، او بالفعل وهو الاطلاق العام
ثم الفعل اما ان يكون بالدوام وهي الدائمة او لا بالدوام وهي
اللادائمة، ثم الدوام ان كان ضروريا وهي الضرورية المطلقة، او لا الضرورة
وهي اللاضرورية، وهذه الست جهات القضايا، على معنى انه
لا يمكن خلو شيء من القضايا عنها في نفس الامر الا انها قد لا تذكر فلا تكون موجهة

في

في اللفظ وان كان يستحيل ان لا تكون موجهة لاحدى هذه الجهات في نفس الامر
وهي الممكنة العامة المحتملة لجميع القضايا ان كانت مقيدة بالامكان العام
التي حكم فيها بارتفاع الضرورة عن جانبها المخالف لها، كقولنا كل نار حارة بالامكان
العام، وكل حار محرق بالامكان العام فكل نار محرقة بالامكان العام، وان
لم تكن موجهة في اللفظ ولا مقيدة بقيد اصلا فلا بد من استفسار لبيان
ما هي، وان كانت موجهة في اللفظ باحد ما ذكرنا من الجهات وهي
اما ان تكون موجهة بالامكان الخاص وهي الممكنة الخاصة اي التي حكم فيها
بارتفاع الضرورة عن جانبي الوجود والعدم جميعا كلية كانت او جزئية
موجبة كانت او سالبة كقولنا كل ذهب ذائب بالامكان الخاص وكل ذائب
منعقد بالامكان الخاص فكل ذهب منعقد بالامكان الخاص، او موجهة
بالاطلاق العام وهي المطلقة العامة اي التي يحكم فيها باصل ثبوت
المحمول للموضوع او سلبه عنه بالفعل، كقولنا كل فرس صهال بالاطلاق العام
ولا شيء من الصهال بناطق بالاطلاق العام فلا شيء من الفرس بناطق
بالاطلاق العام وهو اما بحسب ذات الموضوع وهي الدائمة التي
حكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام ذات الموضوع
كقولنا دائما كل جسم مؤلف، ودائما ليس شيء من الجسم بواجب الوجود،
او بحسب دوام وصف الموضوع اما مطلقا وهو العرفية العامة، اي التي حكم
فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام وصف الموضوع
كقولنا كل حيوان حساس ما دام حيوانا ولا شيء من الحيوان بحجر ما دام
حيوانا فبعض الحساس ليس بحجر ما دام حساسا، او مقيدا بقيد اللا
دوام وهي العرفية الخاصة اي التي حكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع

العرفية

او سلبه عنه لا دائما بحسب دوام ذات الموضوع بل بحسب دوام وصف الموضوع ٥

كقولنا لا شيء من المنسكر بعيت لا دائما بل ما دام سكرا او كل خمر عنبه لا دائما بل ما دام مسكرا

خلا فلا شيء من العنب بخمر لا دائما بل ما دام عنبا ٥ او موجهة بجهة الادوام

وهي الوجودية الا دائمة اي التي حكم فيها بثبوت المحمول للموضوع او سلبه

عنه لا دائما ٥ كقولنا بعض الناس ضاحك بالفعل ٥ و لا شيء من الضاحك بالفعل

بنائم لا دائما فبعض الناس ليس بنائم لا دائما ٥ او موجهة بجهة الضرورة

وهي اما بحسب دوام ذات الموضوع كما في الدائمة وهي الضرورية المطلقة

اي التي حكم فيها بدوام ضرورة ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام

ذات الموضوع ٥ كقولنا بالضرورة كل جسم ممكن وبالضرورة ليس من الممكن بممتنع

وبالضرورة لا شيء من الممكن بممتنع وبحسب دوام وصف الموضوع ٥ اما مطلقا

كما في العرفي العام وهي المشروطة العامة اي التي حكم فيها بدوام ضرورة

ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام وصف الموضوع ٥ كقولنا بالضرورة

كل كاتب متحرك ما دام كاتبا وبالضرورة لا شيء من المتحرك بساكن ما دام

متحركا ومن الضرورة لا شيء من المتحرك الكاتب بساكن ما دام كاتبا ٥ او

مقيدا بقيد الادوام كما في العرفي الخاص وهي المشروطة الخاصة اي التي

حكم فيها بدوام ضرورة ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه لا دائما بحسب دوام ذات

الموضوع بل بحسب دوام وصف الموضوع ٥ كقولنا بالضرورة لا شيء من اليقظان

بنائم لا دائما بل ما دام يقظانا فبالضرورة لا شيء من اليقظان بمسبوت

ما لم لا دائما بل ما دام يقظانا وبالضرورة كل مسبوت نائم لا دائما ٥ بل

ما دام مسبوتا ٥ وبحسب الوقت اما معينا وهي الوقتية اي

التي حكم فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه لا دائما ٥ بل بحسب وقت

معين كقولنا بالضرورة كل قمر منخسف لا دائما ٥ بل وقت حيلولة الارض

يعني

بينه و بين الشمس و منها بالضرورة لا شيء من القمر بمنخسف لا دائما بل في غير

هذا الوقت فبالضرورة بعض المنخسف ليس بمنخسف لا دائما بل في غير هذا الوقت

او في وقت غير معين وهي الضرورية المنتشرة اي التي حكم فيها بالضرورة

بثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه لا دائما بل بحسب بعض الاوقات ٥ كقولنا كل

انسان متنفس لا دائما بل في بعض الاوقات فبالضرورة لا شيء من الانسان

بمتنفس لا دائما بل في بعض الاوقات ٥ او موجهة بجهة الاضرورة

وهي الوجودية اللاضرورية اي التي حكم فيها بثبوت المحمول للموضوع او

سلبه عنه لا بالضرورة ٥ كقولنا كل كاتب متحرك لا بالضرورة المطلقة ٥ وبعض

وبعض الانسان كاتب لا بالضرورة المطلقة فبعض المتحرك انسان لا بالضرورة

المطلقة بالاطلاق العام فجملة القضايا التي فصلناها ثلاثة عشر ٥ وهي

الممكنة العامة ٥ والممكنة الخاصة والمطلقة العامة ٥ والدائمة ٥ والعرفي العام

والعرفي الخاص ٥ والوجودي اللادائمة ٥ والضرورية المطلقة ٥ والمشروطة العامة

والمشروطة الخاصة ٥ والمنتشرة ٥ والوقتية ٥ والوجودية اللاضرورية ٥

التناقض

التناقض اختلاف قضيتين في السلب والايجاب بحيث

يقتضي لذاته ان يكون احدهما صادقا والآخر كاذبا ٥ اما بعينه كما في

الواجب والممتنع والممكن الماضي والممكن الخاص او بغير عينه كما في الممكن

المستقبل اذ لو تعين احد الطرفين للوقوع يخرج عن الامكان ولبطل

الاختيار وهذا بالنظر الى ذاته ٥ اما بالنظر الى السبب فالمتعين ليس

الا واجب ٥ شرح الهاء في ذاته عائدة على الاختلاف ٥

وقوله لذاته احتراز من العوارض ككذب الكليتين وصدق الجزئيتين والهاء

في عينه ايضا عائدة على الاختلاف لشروط التناقض وهي ثمانية

مشهد القضيتان ان كانت مخصوصة كفى في التناقض وحدة الموضوع ويندرج فيها وحدة
الشرط والكل والجزء ووحدة المحمول ويندرج فيها وحدة المكان والاضافة والقوة
والفعل ووحدة الزمان ثمرة هذا الاصل ان يعلم ان كل قول خالف قولا آخر
او غايره او كانا متفاوتين او متقابلين او كان احدهما اولى من الآخر او كان الواحد
حقا والآخر باطلا ولم تتميز بينهما شروط التناقض لم يكونا متناقضين ٥ مثال
وحدة الموضوع زيد كاتب زيد ليس بكاتب فالموضوع فيهما واحد وهو زيد ٥
ويندرج فيها وحدة الشرط والجزء والكل ٥ الها، فيها عائدة على وحدة الموضوع
ووحدة المحمول بالقوة ايضا فيها واحدة ٥ وان كانت محصورة وجب الاختلاف
ايضا في الكم لان الكليتين قد يكذبان ٥ كقولنا كل موجود ممكن ولا شيء من الممكن
الموجود بممكن ٥ والجزئيتان قد يصدقان ٥ كقولنا بعض الموجود ممكن وبعض الموجود
ليس بممكن ٥ وان اختلفتا في الكم اقتسمتا الصدق والكذب ٥ كقولنا كل موجود
ممكن بعض الموجود ليس بممكن ٥ ولما امتنع تحقق التناقض الا مع وحدة
الزمان وكان في تحقيقها عسر افردنا كل واحد من القضايا بالذكر ٥ اما
المطلقة العامة لا يناقضها شيء من نوعها لانها تحتمل الادوام ٥ فبتقدير ان
تكون المادة ذلك لم تتحقق المنافاة بين السلب والايجاب لاحتمال ان يكون
زمان احدهما غير زمان الآخر بل لابد من اعتبار قيد الدوام في بعضها لان السلب
الدائم ينافي الايجاب دام او لم يدم ٥ ثم الدوام قد يكون ضروريا وقد لا يكون
ثم لا يجوز ان يعتبر احد هذين القيدين في نقيض هذه المطلقة لصحة اجتماع المطلقة ولا يجوز
مع كل واحد من القيدين على الكذب عندما يكون الصادق ٥ القسم الآخر
تثبت وجب اعتبار قيد الدوام في نقيض هذه المطلقة ٥ وكما ان المطلقة العامة
لا يناقضها شيء من انواعها فكذا غيرها من القضايا التي لا يناقضها شيء من انواعها

لصحة

لا يعلم

لصحة اجتماعهما على الكذب عندما يكون الصادق ما يخالفها في الجهة بل الذي
يناقضها هو الذي يخالفها في الكم والكيف والجهة جميعا ٥ ثم اعلم ان القضايا
تنقسم الى ما يكون ذا جزء واحد وهو الذي لا يتعرض فيه الى السلب ولا الى
الطرفين جميعا كالممكنة العامة والمطلقة العامة والدائمة والعرفية العامة والضرورية
المطلقة والمشروطة العامة والى ما يكون ذا جزئين وهو الذي يتعرض فيه للطرفين
جميعا كالممكنة الخاصة المتعرض فيها لارتفاع الضرورة عن الجانبين جميعا او طرف
السلب كالخاصيتين جميعا والوقتيتين والوجوديتين فنقيض القسم الاول
ذو جزء واحد وهو المخالف له في الكم والكيف والجهة جميعا ٥ ونقيض القسم
الثاني ذو جزئين وهو الموافق في الكيف والمخالف له في الجهة او المخالف له
في الكم والكيف والجهة جميعا ٥ فنقيض الممكنة العامة الضروري المخالف لها
في الكم والكيف والجهة ٥ كقولنا بالضرورة بعض النار ليس بحارة وبعض الممكنة
انها ليست كذلك بل الصادق اما الضروري الموافق او المخالف ٥ كقولنا
بالضرورة بعض الذهب ليس بذائب وبالضرورة بعضه ذائب ٥ ونقيض
المطلقة العامة المخالفة لها ٥ كقولنا بعض الفرس ليس بصهال دائما ٥ ونقيض
المطلقة العامة المخالفة لها ٥ كقولنا الجسم ليس بمؤلف بالاطلاق العام
ونقيض العرفي العام المخالف لها في بعض اوقات الوصف ٥ كقولنا بعض
الحيوان ليس بحساس حين هو حيوان بالاطلاق العام ٥ ونقيض العرفي الخاص
انها ليست كذلك بل الصادق اما المخالف لها في بعض اوقات الوصف
او الموافق الدائم ٥ كقولنا بعض المسكر عنب حين هو مسكر بالاطلاق
العام وبعضه ليس بعنب دائما ٥ ونقيض الوجودية اللادائمة انها ليست كذلك
بل الصادق اما الموافق الدائم او المخالف ٥ كقولنا لا شيء من الانسان بضاحك

بالفعل دائماً ونقيض الضرورية المطلقة الممكنة العامة المخالفة لها في الكم والكيف
كقولنا بعض الجسم ليس بممكن بالامكان العام ونقيض المشروطة العامة
المخالف لها في بعض اوقات الوصف كقولنا بعض الكاتب ليس بمتحرك حين هو
كاتب بالامكان العام ونقيض المشروطة الخاصة انها ليست كذلك بل الصادق
إمّا المخالف الرافع للضرورة عن ذلك الوقت المعيّن او الموافق الدائم كقولنا
بعض القمر ليس بمنخسف وقت حيلولة الارض بينه وبين الشمس بالامكان العام
او بعضه منخسف دائماً ونقيض المنتشرة انها ليست كذلك بل الصادق إمّا
إمّا المخالف الرافع للضرورة عن جميع الاوقات او الموافق الدائم كقولنا ألا
ضرورة في تنفس الانسان في شيء من الاوقات اصلاً وألبتة او بعض الانسان
متنفس دائماً ونقيض الوجودية اللاضرورية انها ليست كذلك بل الصادق
إمّا المخالف الدائم او الضروري الموافق كقولنا بعض الكاتب ليس بمتحرك دائماً
وبعضه متحرك بالضرورة والله اعلم

فصل في القياس

اذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا ان يكون احدهما داخلاً في الثاني
او لم يكن فان كان الاول كان احدهما أعم من الأخص إمّا أن يُستدل
بالعام على الخاص وهو القياس كالاستدلال بثبوت الجسم للحيوان الذي هو
اعم من الانسان على ثبوته للانسان او بالخاص على العام وهو الاستقراء
كالاستدلال بثبوت حركة الفك الاسفل عند مضغ الفرس والثور على ثبوته
للحيوان وان لم يكن احدهما داخلاً في الثاني وجب دخولهما تحت كلّي
وهو التمسك والتمثيل فكانه مركب من القياس والاستقراء لأنه يستدل
بثبوت الحكم في محل الوفاق على الارتباط بالوصف المشترك فيه وهو
نسبة الاستقراء تحقق على ثبوته في الجزئي الآخر وهو نسبة القياس

لعلم نسبته قول

قولهم مؤلف من اقوال مؤلفة اذا سُلّمت لزم عنه لذاته قول آخر فقولنا من اقوال
احترازاً عن المقدمة الواحدة لأنها تستتبع العكس وعكس النقيض وكذب النقيض
مع انها ليست بقياس وقولنا متى سُلّمت لا نريد به كونها مُسلّمة في نفسها
بل بحيث لو سُلّمت لزم المطلوب ونعني باللزوم اللزوم الذهني ونعني به أن
بشعور الذهن بالمقدمتين على الترتيب الخاص مما يستلزم الحكم بالنتيجة
ثم القياس بحسب صورته الى ما يكون النتيجة او نقيضها مذكوراً فيه بالفعل
وهو الاستثنائي كقولنا ان كان هذا انساناً فهو حيوان فان قلت لكنه
انسان انتج حيواناً فهذه النتيجة بصريحها مذكورة في المقدمة الشرطية وان
قلت لكنه ليس بحيوان انتج فهو ليس بانسان فهذه النتيجة غير مذكورة في تلك
الشرطية بل المذكور نقيضها والى ما لا يكون كذلك وهو الاقتراني كقولنا
كل جسم مؤلف وكل مؤلف محدث انتج فكل جسم محدث فلا تكون النتيجة ولا
نقيضها مذكورة في القياس ثم هو ينقسم بحسب ما تركب عنه من
الحمليات والمتصلات والمنفصلات او الحملي والمتصل او الحملي والمنفصل
او المتصل والمنفصل وبحسب التركيب الى الاشكال الاربعة لأن كل قضية فلها
طرفان فاذا كانت النسبة بينهما مجهولة طلبنا ثالثاً تكون نسبته اليهما
بحسب متى عرفناها عرفنا النسبة المجهولة وذلك الثالث لا بدّ أن يكون
له نسبة معلومة الى كلّ الطرفين وبسبب ذلك تحصل المقدمتان وهذا
الثالث يسمى الاوسط لتوسطه بين طرفي النتيجة والقياس لا بدّ فيه من
مقدمتين وحدود ثلاثة والضرب المثال من الحمليات كل ا ب
وكل ب ج فكل ا ج فلأن منها موضوع المطلوب ومحموله والموضوع
يسمى بالاصغر والمحمول بالاكبر والمقدمة التي فيها الاصغر صغرى

والتي فيها الاكبر كبرى ، ومجموع الاصغر والاكبر نتيجة ثم الاوسط ان كان
محمولا في الصغرى موضوعا في الكبرى فهو الشكل الاول لأن الترتيب الطبيعي
فيه فقط لأن الذهن ينتقل من الموضوع الى الاوسط ومنه الى المحمول ، فان
عكست كبراه فقط صار الاوسط محمولا في المقدمتين معا وهو الشكل الثاني
وكذلك فان الشكل الثاني يرتد الى الاول بعكس الكبرى ، وان عكست
صغراه فقط صار الاوسط موضوعا في المقدمتين معا وهو الشكل الثالث
يرتد الى الاول بعكس صغراه ، وان عكست كلتا مقدمتيه معا صار الاوسط
موضوعا في الصغرى محمولا في الكبرى وهو الشكل الرابع وهو في غاية
البعد لتغير كلتا مقدمتيه في النظم الطبيعي ووقوع الطرفين في الوسط
والوسط في الطرفين ، واشتركت الاشكال الاربعة في انه لا قياس
عن جزئيتين ولا عن سالبتين ولا عن صغرى سالبة كبراها جزئية الا في
الوجوديات والممكنات الخاصة وبحسب مادته الى ما تركب من
اليقينيات وهو البرهان والى ما تركب من المسلمات العامة وهو الجدلي
والى ما تركب من المظنونات وهو الخطابية والى ما تركب من
المشبهات بالحق او المسلم او المظنون وهو المغالطة والى ما تركب
من المخيلات وهو الشعر

الكلام في الدليل ،

من كتاب المعالم ، الدليل اما ان يكون مركبا من مقدمات كلها عقلية
وهذا موجود او كلها نقلية وهذا محال لأن احدى مقدمات ذلك الدليل
هي كون النقل حجة ولا يمكن اثبات النقل بالنقل او يكون بعضها نقليا
وبعضها عقليا وهذا موجود ثم الضابط ان كان مقدمة لا يمكن
النقل وكل ما كان اخبارا عن وقوع ما جاز وقوعه وجاز عدمه فانه لا يمكن معرفته

الا بالحس او بالنقل وما سوى هذين القسمين فانه يمكن اثباته بالدلائل العقلية
والنقلية وقيل الدلائل النقلية لا تفيد اليقين لانها مبنية على النقل
للغات والنقل للنحو والتصريف وعدم الاشتراك وعدم المجاز وعدم النقل
وعدم النسخ وعدم التقديم والتأخير وعدم التخصيص وعلى عدم المعارض العقلي
وعدم هذه الاشياء مظنون لا معلوم والموقوف على المظنون مظنون ، واذا ثبت
هذا ظهر أن الدلائل النقلية ظنية والعقلية قطعية والظن لا يعارض القطع
واقول على الجملة يجب التمسك بالنقل الصحيح ويتأول ما باينه تأويلا
يطابقه

الكلام في النظر

النظر يفيد العلم لأن من حضر في عقله
ان هذا العالم متغير وحضر ايضا ان كل ممكن مجموع هذين العلمين يفيد
العلم بأن العالم ممكن ولا معنى لقولنا النظر يفيد العلم الا هذا حاصل الكلام
في النظر وهو ان يحصل في الذهن علمان هما موجبان علم آخر فالتوصل بذلك
الموجِب الى ذلك الموجَب المطلوب هو النظر وذلك الموجب هو الدليل فنقول
ذلك الدليل اما ان يكون هو العلة كالاستدلال بمماسة النار على الاحتراق
او المعلول المساوي كالاستدلال بحصول الاحتراق على مماسة النار ،
والاستدلال بأحد المعلولين على الآخر كالاستدلال بحصول الافتراق على
الاحتراق فانهما معلولان علة واحدة في الاجسام السفلية وهي طبيعة النار

، الباب الثالث ،

في ذات الباري تعالى واوصافه قبل الاتحاد وهو ينقسم هنا سبعة اقسام
القسم الاول في ان حقيقة الله تعالى ليس هي معلومة للبشر من النبي
لأن التصديق فرع التصور فما لا نتصور حقيقته لا يمكننا ان نعلم انها
حاصلة او غير حاصلة ونحن لا يمكننا أن نتصور حقيقته الا اذا ادركناها

في البحر. فلما علم الملك اغتاظ جدا وظن ان الرب تهاون حتى
ياتي بنفسه ويهدم الكنيسة. فضربه الرب بالعمى وثار عليه
اهل المملكه ونزعه الله منها. واقام قسطنطين الملك
البار ففتح ابواب الكنايس وغلق البرابي فابتهجت المسكونه
والبيعة بخلاصه بيعة القديس الجليل كوكب الصبح
ماري جرجس شفاعته تكون مع السامع المفهم والناسخ والقاري امين.

اليوم الثامن من شهر هتور المبارك

في هذا اليوم تذكار الاربعة حيوانات الغير متجسدين الذين
هم مركبة الاله كما ذكر الشاهد الاوعا المبين فالا انني رايت
كرسي في وسط السما والجالس عليه كمنظر البها ورايت في وسط
الكرسي اربعة حيوانات مملين اعين الواحد كشبه
اسد والثاني كوجه ثور والثالث كالانسان والرابع
كالنسر ولكل واحد منهم ستة اجنحة وهم يصرخوا الليل
والنهار قايلين قدوس قدوس قدوس السما والارض مملوه من
مجدك المقدس. وقال اشعيا النبي اني رايت الرب الصاباوت
جالسا على كرسي عالي البيت جميعه مملوا من مجده والسارافيم
قيام حوله وهو على ... ولكل واحد منهم ستة اجنحه
باثنين يغطون وجوههم وباثنين يغطون ارجلهم

ورسمه من سفر الرويا ومن نبوات اشعيا النبي انبا ... بطريرك الاسكندريه

ويجاحين يطيرون ويصرخون قايلين قدوس قدوس قدوس
الرب الصباوت السموات والارض مملوتين من مجدك وقال
داوود النبي يا ناظر على الروس زلزل الارض وقال حزقيال
النبي لاجل هذه المركبة اني رايتها وجاتهم بين السما وفيه
سحابة حايطة بها نار ونور وبرق وبين الحيوانات شبه
انسان ولكل واحد اربعة وجوه وستة اجنحة وهم يقدسون
الى ان لا يملوا الليل والنهار تسبيح وقال يوحنا الانجيلي
اني سمعت صوتا يقول الليلويا الخلاص والكرامة والقوة والبركة
لالهنا وتسجد الاربعة حيوانات والاربعة وعشرين قسيس
لله قايلين الليلويا ملك الرب ضابط الكل وبعد هذا
سمعت صوت من الكرسي قايلا سبحوا الاهنا يا ابرار والصغار
الليلويا وسمعت صوت جموع مثل الرعد قايلا الليلويا ملك الرب
ضابط الكل ولنبين الكتب العتيقة والحديثة شهدوا
بكرامة هولا الاربعة حيوانات وان [illegible] زينته
تنالوه في الخليقة وجه الانسان تنال في البشر ووجه الاسد
تنال في الوحوش ووجه الثور تنال في البهايم ووجه النسر
تنال في الطاير وانهم القريبين من الله اكثر من جميع القوات
السمايية وان نعلي [illegible] تسبحوا تذكارهم في هذا اليوم وتعيدوا

وبنوا لهم البيع وكتبوا اواني الخضر شفاعتهم تعلم الرب يسوع
امين سنا ومسكريا ابي واخوتي جميع بني المعمودية امين

اليوم التاسع منه

في هذا اليوم تنيح ابينا القديس الراهب بطرس الاسكندري
كان هذا من اهل البرلس وكانوا ابوه اغنيا خايفين من الله
وبعد زمان طويل رزقوا هذا القديس فرحوا به جدا فلما اتوا به
ليعمدوه راى الاسقف على راسه صليب نور عند عمادته
فوضع الاسقف يد المعمودية على راسه وتنبا عليه قايلا انه يكون
على بيعة الله وقال للابوين احتفظوا به فانه انا مختار لله فلما
كبر قليلا علموه الكتابة والعلوم الروحانية وكان يقرا
اخبار القديسين تشوق الى ان يمضي الى جبل ابو [illegible] وترهب
عند الاب انبا [illegible] الاعوش وكان [illegible] الرب
اعلم الشيخ بقدومه فقبله الشيخ وفرح به وفي
بعض الايام راه رجل قديس في الكنيسة تنبا عليه قايلا
انه يكون على بيعة الله وفي ذلك الزمان
طلب [illegible] ولد يتاعد ويكون [illegible] تلميذا
هذا الاب الكامل انبا اسحق فلما حضر اعطاه كتاب
ليكتبه فانشد بالتعده حتى تركه الاب [illegible]

لانه كان يكره مجد الناس فلما علم الاب ان ذلك تدبير من السيد
قال له حيد لتثبت وما تبرح من ههنا فلما علم انه لا يتركه اظهر ما كان
عنده من الفضل والكتابة ففرح به جدا وبعد حين عاد الى البيعة وعند
نياحة الاب يوحنا البطريرك طلب من المسيح ان يوريه من الذي يجلس
بعده على الكرسي فقيل له تلميذك اسحق فاوصى الشعب واعلمهم انه
يكون بعده فبعد ان كانوا اختاروا احد ابناء الكنيسة جرجه ليجعلوه
بطريرك ثم نفذوا وصية الاب ابا يوحنا فلما جعلوا عليه الثياب
واتصل ذلك الى السلطان ابطل هذا جرجه واقام ابا اسحق
فلما جلس على الكرسي استنظف البيعه به وجدد في زمانه بيع كثير
منها بيعه للقديس مارى مرقس الانجيلى وقلاية البطريركية وجرى
عليه شدايد كثيرة وامتحانات غزيرة ثم اقام على الكرسي لمدة
سنتين ونصف وتنيح بسلام صلواته معنا امين وفي هذا
الزمان اجتمعوا الاباء الثلثماية وثمانية عشر في مدينة نيقية
على ايام قسطنطين الملك وكان فيهم رووسا الاباء
كراسي ابنا الاكسندروس بطريرك الاسكندرية وبولا
... الذي لرومية وبطرك انطاكية ...
وكان سبب اجتماعهم على اريوس الذي كان من
من اهل الاسكندرية تاليـ

END

PROJECT NUMBER
EGPT 002B

ROLL NUMBER
3

MUSEUM CALL THEO
NO.

TITLE OF RECORD
REGISTER

OLD NO. 6446

NEW NO. 147

ITEM
10